

يرفع بالحصى ولين ثبتا سناد النقل في الرى حمل ذلك على ما قبل
النسخ والله اعلم الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لمهدي لولا ان
هدانا الله كتبته ابو حنيفة امير كاتب بن امر عمر العبد المدعو
بقوام الفارابي الاتقاني في الليلة التاسعة عشر من شوال سنة
سبع واربعين وسبعمائة بمشوق المحروس والله اعلم

هذه رسالة علي بن

ألفها العبد الضعيف قوام الدين الانزازي في العشر الاول
من شهر رجب الفرد سنة خمسين وسبعمائة

بسم الله الرحمن الرحيم
بجرح حمد الله وآلايه والشكر على نعمائه والصلاة على رسوله المصطفى
محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين واصفياءه وارواجه
امهات المؤمنين **هول** العبد الضعيف ابو حنيفة امير كاتب
ابن امير عمر العبد المدعو بقوام الفارابي الاتقاني سالي
واحد من علماء الدهر وفضلا العصر وهو الامام الرباني والعالم
الصمداني فريد الدهر ووحيد العصر علا الدين ابو الحسن علي السيوسي

الطبي

الملطحي ادام الله تعالى نفاسه انفاسه النقيسه ان اكلم على سبيل
الاختصار في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى **فانقول**
وبالله التوفيق قال الامام علم الهدى ريس اهل السنة الشيخ
ابو منصور المازيدي رحمه الله في كتاب التوحيد اختلف اهل الاسلام
في القول بالمكان فمنهم من زعم انه تعالى على العرش مستوي والعرش
عندهم السرير المحمول بالملائكة المحفوف بهم **لقوله تعالى** وتحت
عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وقوله تعالى وترى الملائكة
حافين من حول العرش قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله
واجتمع المقول به بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى ويرفع الناس
الى السماء بالدعوات ايديهم ومنهم من يقول هو بكل مكان
لقوله تعالى ما يكون من نجوى بين الاهوار بعهم ومنهم من
من يقول بنفي الوصف بالمكان وكذلك بالامكنه كلها والاستواء
قيل فيه باوجه ثلاثة احدها الاستيلاء كما يقال استوى
فلان على كورة كذا يعني استولى عليها والشايب العلو والارتفاع
لقوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الغلوك الثالث

التمام لقوله تعالى ولما لمع أشده واستوى هذا قول الشيخ
 أبي منصور رحمه الله **وقال** الشيخ أبو المعبر النسفي وذكر
 ويقال يراد به الاستقرار لقوله تعالى واستوت على الجودي وذكر
 ويراد به الاستقامة التي ضد الاعوجاج **فأنا أقول**
 لا يجوز أن يراد بالاستواء جميع المعاني لأن المشترك لا عموم له في
 موضع الإثبات بل يراد به أحد المعاني الذي يستحيل عليه تعالى
 وهو الاستيلاء وتخصيص العرش بالاستيلاء لأنه أعظم الخلوقات
 فكان ذكره شريفا له أولدلالة أنما دونه مستوى عليه
 بالطريق الأولى كقوله سلطان بصر سلطان جميع قراها أيضا
قال تعالى وهو رب العرش العظيم ولا يجوز أن يراد بالاستقرار
 لأن العرش مخلوق بالاتفاق فقبل أن خلقه الله تعالى لم يكن متمكنا
 فإذا لم يكن بعد خلقه يلزم الزوال والتغير عما كانه لم يكن متمكنا
 فصار متمكنا والزوال والتغير من أمارات الحذب تعالى الله
 عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا ومثل هذا نقول في
 باقي الجهة أيضا بانه تعالى قبل أن يخلق العالم لم يكن في جهة من

العالم

العالم فإذا كان بعد خلقه في جهة منه يلزمه الزوال
 والتغير عما كان فيؤدي إلى القول بحدوث الصانع وهو باطل
 لأن القديم لا يقبل الزوال والتغير ولأن الله تعالى قال ليس
 كمثله شيء والنكرة في موضع النفي تعبر فتكون المماثلة مستثناة
 أصلا فلو صار متمكنا أو ذا جهة لكان مما لا للحديث في أنه
 متمكن وذو جهة ولا يقال يلزم من نفيه عن المكان والحجاب
 جميعا نفي ذاته وذلك باطل إذ لا يوجد موجود لا في مكان
 ولا في جهة بل أنا نقول إنما يلزم ذلك في شيء لا يستحيل عليه
 المكان والجهة كالحديث أما في شيء يستحيل عليه المكان والجهة
 فلا نسلم أن يلزم نفيه من نفي المكان والجهة وأيضا ينتقض هذا
 بجميع العالم فإنه لا في مكان ولا في جهة منه وبالعرض لأنه
 ليس بجهة من الجوهر ولأنه لو كان متمكنا على العرش لخلوا أما
 أن يكون مثل قدر العرش أو أكبر منه أو أصغر فليدع حينئذ أن
 يكون صانع العالم متبعضا متجزيا لأن كل جزء من العرش لا في
 جزء منه والتبعض والتجزئ على الصانع محال لأنه إذا كان متجزيا

لَا خَلْقًا أَمَّا إِنْ كَانَ كُلُّ جُزْءٍ كَانَ مِنْهُ مَوْصُوفًا بِصِفَاتِ الْكَمَالِ
أَو لَمْ يَكُنْ مَوْصُوفًا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ جُزْءٍ حَيًّا عَالِمًا قَادِرًا سَمِيعًا
بَصِيرًا مُرِيدًا مُتَكَلِّمًا فَيَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ الْقَوْلُ بِالْمُهَيْتَةِ كَثِيرَةٌ
وَهُوَ شَرِكٌ مُتَنَافٍ لِلتَّوْحِيدِ وَأَمَّا لَمْ يَكُنْ مَوْصُوفًا لَمْ يَلْزَمُ
أَنْ يَكُونَ مَوْصُوفًا بِاضْدَادِهَا مِنْ الْمَوْتِ وَالْجَهْلِ وَالْعَجْزِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ وَذَلِكَ مِنْ أَمَّا رَأَتْ الْحَدِيثَ وَهُوَ بَاطِلٌ فَطَالَ الْقَوْلُ بِالْمُتَكَلِّفِ
عَلَى الْعَرْشِ وَتَعَلَّقَ لَهُمْ بظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى أَمْنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ
وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ اللَّهُ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ
يَلْزَمُ الْمَحَالَّ حَسْبُ لَأَنَّهُ يَكُونُ فِي السَّمَاءِ كَوْنُ الْمَطْرُوفِ فِي
الْطَرَفِ وَيَكُونُ فِي الْأَرْضِ أَيْضًا مَعَ كَوْنِهِ فِي السَّمَاءِ وَهَذَا مَحَالٌّ لِأَنَّهُ
تَجَوُّزٌ عَلَيْهِ الْمَكَانَ لَا تَجَوُّزَ أَنْ يَكُونَ فِي مَكَائِينَ مُتَزَلِّجًا حُوزَ عَلَيْهِ الْمَكَانُ
أَوَّلِي فَعَلِمَ أَنَّ الْأَمَاتِ مَعْدُولَةً مِنْ ظَوَاهِرِهَا فَيَجِبُ صَرْفُ كُلِّ
إِبْرَةٍ إِلَى مَا يَلِيْقُ بِذَاتِهِ تَعَالَى فَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ أَيْ أَثَارُ
قُدْرَتِهِ وَالْوَهْيِيَّةُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى أَمْنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ
أَيْ مِنَ الْوَهْيِيَّةِ فِي السَّمَاءِ وَأَثَارُ قُدْرَتِهِ فِي السَّمَاءِ وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ اللَّهُ

فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ أَيْ الْوَهْيِيَّةُ فِيهِمَا وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى
مَا يَكُونُ مِنْ جُزْءٍ بِلَا إِلَهٍ الْأَهْوَرُ أَيْ بَعْضُهُمْ أَيْ يَعْطُرُ ذَلِكَ وَلَا خَفِيَ عَلَيْهِ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَخَرَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جِبِلِّ الْوَرِيدِ أَيْ بِالْسلطانِ وَالْقَدَرِ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى قَوْلُ كُلِّ شَيْءٍ أَيْ بِالْقَهْرِ عَلَى مَا قَالَ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ
وَسَالِي عَنْ تَعَلُّقِهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ الْإِيْدَانِ
اللَّهُ تَعَالَى جَعَلَ دِيْوَانَ الْعِبَادِ فِي السَّمَاءِ وَالْحَفْظَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِيهِمَا
فَيَكُونُ مَا رُفِعَ هُنَاكَ كَأَنَّهُ رُفِعَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ أَمْرٌ ذَلِكُ كَمَا قَالَ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي أَمْرِي
رَبِّي أَنْ ذَهَبَ إِلَيْهِ **وَسَالِي** عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ
أَي الْمَلَائِكَةَ أَنْ الْمَرَادَ مِنْهُ قَرَبَ الْمَنْزِلَةِ لِأَقْرَبِ الْمَكَانِ كَمَا قَالَ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا وَرَفَعَ الْإِيْدَى إِلَى السَّمَاءِ وَقَتَّ
الدُّعَاءَ وَالْمُنَاجَاةَ تَعَيَّدُ حُجُوزَ وَهُوَ كَوْضِعُ الْجِبْهَةِ عَلَى الْأَرْضِ فِي السُّجُودِ
وَالِاسْتِقْبَالِ إِلَى الْكَعْبَةِ فِي الصَّلَاةِ وَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْضِعِ السُّجُودِ وَلَا
فِي الْكَعْبَةِ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ هُوَ مَذْهَبُ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَصْحَابِنَا الْمُتَأَخِّرِينَ
وَأَمَّا سَلَفُنَا أَبُو حَنِيفَةَ وَصَاحِبَاهُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فَمَا كَانُوا يُؤَوَّلُونَ مِنْ

يَعْنِي

الآيات والاحاديث ما ظاهره التشبيه بل كانوا يقولون
 تؤمن به ولا تستعمل بناويله وسيل محمد بن الحسن رحمه الله عن
 الآيات والأخبار التي فيها من صفات الله تعالى ما يورث بظاهرها
 الى التشبيه فقال يجرها كما جاءت ونؤمن بها ولا نقول كيف وكيف
 وحكي عن مالك بن انس رحمه الله انه سئل عن قوله تعالى الرحمن على
 العرش استوي فقال الاستواء غير مجهول وكيف غير منقول
 في السؤال عند بدعة وذكر البهقي في كتاب الاعتقاد باساده الى
 الوليد بن مسلم قال سئل مالك وسفيان والثوري والاوزاعي
 والليث بن سعد عن هذه الاحاديث اي الاحاديث المتشابهة
 فقالوا امرؤها كما جاءت والى هذا ذهب من اصحابنا ابو عصمة
 سعد بن معاذ المروزي واليه ذهب عبد الله بن المبارك وباقي
 البيان في شرح اليزدوي **وسألني** اصناع قوله تعالى يوتي الحكمة
 من يشاء ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا **اول** والله التوفيق
 قال الزجاج في معاني القرآن معني يوتي يعطي والحكمة فيها
 قولان قال بعضهم النبوة وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه

ان الحكمة القرآن وكفى بالقرآن حكمة لان الامة صارت علما
 به بعد جهل وهو وصلة الى كل عمل يقرب من الله تعالى ودرية
 الى رحمته ولد لك قال ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا
 اي اعطي كل علم وما يوصله الى رحمته ويوت جزر عن الى هنا لفظ
 الزجاج **وقال** في الكشاف في تفسير قوله تعالى ادع الى سبيل ربك
 بالحكمة اي بالمقالة الصحيحة الحكمة وهو الدليل الموضح المراد للشبهة
 وفي ديوان الادب الحكمة فهم المعاني وفي الجهم كل كلة وعظمتك
 اوزجرتك اودعتك الى مكرمة او همتك عن فيج هي حكمة
 وحكم **وقال** في التيسير وكثرت الاقوال في تفسير هذه الحكمة
 اي قوله تعالى يوتي الحكمة من يشاء قال ابن عباس هي علم القرآن
وقال ابو زيد هي علم الدين **وقال** السدي هي النبوة **وقال**
 مجاهد هي الاصابه **وقال** ابراهيم هي الفهم **وقال** الربيع هي
 الحشية وقيل هي العلم بوسوسة الشيطان والتميز بينهما
 وبين القاء الملك في القلب **وقال** عطاء المعرفة بالله تعالى
وقال ابن عباس علم تفسير القرآن والعمل به وقيل السنه

وقيل فهم سراير القرآن وقيل الفقه وهو فهم معاني
 القرآن وهو استخراج مودعاته التي تعلق بها الاحكام **وقال**
 في التيسير ايضا وفي الايدى رد على اهل اللغة في ذلك **قال**
 ابن الاعرابي الحكمة العلية والحكيم العالمون حرم الرجل حكم اذا
 تناهى في علمه وعقله ومنه سمي القاضي حكما وحكما لعله وعقله
 وقال اخرون الحكيم هو المحكم للشي هو قيل بمعنى مفعول كالهم
 بمعنى مؤلم وسمي بمعنى مسبح **وقال** بعضهم الحكيم هو الذي
 يمنع نفسه عن هواها وعن القبايح ما خوذ من كلمة الفرس سميت
 بذلك لانها ترد من غريبه **وقيل** الحكمة معرفة الاشياء بحقايقها
 ووضعها مواضعها فكانت شاملة على العليم والفعل حسنا فمن
 جعل الحكمة علما جعل ضدها الجهل ومن جعلها الفعل جعل ضدها
 السعة وهو في حقيقة اللغة تحرك واضطراب نصب الشيء
قال ذو الرمة
 جريز كما هتزت رياح شفهت اعاليها سراير الرياح النواسيم
 اي حركت وليست الرجل سفيها لما تغتره خفة امام من الفرح واما

من العصر

من الغضب فتبعته على فعل من غير روية ولا عرض على العقل ليتأمل
 في العاقبة وسمي كل فعل كان عملا بالجهل مع الاعراض عن النظر في
 العواقب ليوقف على الحميدة منها والوخيمة سفيها هذا هو الكلام فيها
 من حيث اللغة **فاما** الحكمة على راي المتكلمين فرعت الاشعة ان
 الحكمة في الفعل وقوعه على قصد فاعله والسعة وقوعه على خلاف
 قصد فاعله **وقالت** المعتزلة الحكمة كل فعل فنه نفع اما
 للفاعل او لغير الفاعل والسعة كل فعل خلا عن المنفعة اما للفاعل او
 لغير الفاعل **وعندنا** الحكمة في الفعل ماله عاقبة حميدة والسعة ما
 خلا العاقبة الحميدة الى هنا لفظ ابن العنبر النسفي **مر** نرجع الى ما وعرضا
 بقول الاصم للعباد ليس بواجب على الله تعالى ولا ما هو صلاح
 لهم عند اهل السنة خلافا للمعتزلة بل الله ان يفعل عباده ما شاء
 صلاحا كان ذلك للعباد او فسادا لهم خيرا كان ذلك لهم او شرا
 وما فعل بهم من صلاح في مقدور ان يفعل بهم اكثر مما فعل وفي
 مقدور لطف لو فعله بالكمال لا منوا ولم يكن منع ذلك تخيلا
 ولا ظالما ولو فعل ذلك بهم لكان مفضلا محسنا لا فاضلا حقا واجبا

عليه **وانا اقول** في ذلك المنقول والمعقول **اما** المنقول
 فقوله تعالى بوني احكمه من لسانه انه تعالى خص اتيان الحكمة
 للجميع فلو كان وجبا لفعل ذلك بالجميع وقوله تعالى انما على الهمة ليزدادوا
 اثما واما اولهم لزيدادهم في الاثر الذي هو سبب العقاب ليس
 بصلاح وقوله تعالى ولا تجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد
 الله ليغيبهم بها في الحياة الدنيا واعطاء المال والولد للعذاب
 ليس بصلاح لهم وقوله تعالى ولو شا هداكم اجمعين وقوله تعالى
 ولو شئنا لامنا كل نفس هداها ولو كان الاصلاح واجبا لسا
 الهدى من اجمع وحيث لم يشا دل انه ليس بواجب وهذا لان
 هدى اجمع امتنع لعدم مشيئة هداهم لان لو امتناع الشئ لامتناع
 غيره وقوله تعالى ولقد ذرانا لهم كثيرا من الجن والانس وخلق
 الكثير لجهنم ليس باصلاح فلو كان الاصلاح واجبا لم خلقهم لها وقوله تعالى
 خبرا عن نوح عليه السلام ولا تنفعكم نصحي ان اردت ان اصح لكم
 ان كان الله يريد ان يغويكم اخبر نوح عليه السلام عن اغواء الله ايام
 والاصح لهم في خلاف الاعواء **واما** المعقول فنقول الاصل هو

الا نفع لار الاصلاح هو النفع واللفظ في عرف المتكلمين
 هو الامر الذي يختار العبد عنده الطاعة او يجتنب المعصية ثم
 الاصل بهذا التفسير واللفظ ليس بواجب على الله تعالى لانه لو كان
 واجبا يلزم تناهي مقدوراته او الاخلاق بالواجب وكل ذلك محال
 لانه لا يخلو امر احد الامرين اما ان يفعل جميع ما في مقدوره
 من اللطف والاصح في حق الكفار ولم يؤمنوا ولم يفعل في الاول
 يلزم الاول وفي الثاني يلزم الثاني فليزم ما قلنا ولانه لو كان
 واجبا لم يكن متفضلا على عباده بحسنا مستحقا للشكر لانه ادى
 واجبا عليه ومن ادى حقا واجبا عليه لا يستحق الشكر فيؤدي الى
 تكذيب الله تعالى في قوله تعالى والله ذو الفضل العظيم ولا الاصل
 لو كان واجبا لامات الله الكفار في حال صغرهم لانه الاصل في حقهم
 ولا مات المرتد قبل الشرك لانه الاصل في حقه وحيث راينا كثيرا
 منهم مات في حال الكفر بعد البلوغ ذلك ان كل كلام المعتزله باطل
 وهديان والباقي يعلم في موضعه **وسا لي** اصاع قوله تعالى الحج
 اشهر معلومات اقول وبالله التوفيق الحج في اللغة هو القصد

وَرَجُلٌ مَحْجُوجٌ أَيْ مَقْضُودٌ مِنْهُ **قَوْلُ الْمُخْتَلِ السُّعْدِيِّ**
 تَحْجُوجُ سَبْتِ الزُّبُرِ قَابِ الْمَرْغَبِ **وَفِي الشَّرْعِ عِبَادَةٌ عَنْ قَصْدِ**
 مَحْضُورٍ أَيْ مَحْضُورٍ بِأَوْقَاتٍ مَحْضُورٍ وَالْقَصْدُ الْمَحْضُورُ هُوَ
 قَصْدُ الْحَرَمِ وَالْمَكَانُ الْمَحْضُورُ هُوَ بَيْتُ اللَّهِ تَعَالَى وَغَرَائِزُ وَمَا لِحَقِّهَا
 وَالْوَقْتُ الْمَحْضُورُ هُوَ أَشْهُرُ الْحَجِّ وَهِيَ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ
 مِنْ ذِي الْحِجَّةِ لِذَا فِي التَّفْرِيعِ وَعِنْدَ السَّانِعِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَسِعَ الْإِلَهُ فِي لَيْلِهِ
 الْعِيدِ إِلَى طُلُوعِ الْحَجْرِ وَجَعَلَ كَذَلِكَ فِي وَجْهِهِمْ **قَوْلُهُ تَعَالَى الْحَجُّ**
 أَشْهُرُ مَعْلُومَاتٌ وَجُوهٌ **أَحَدُهَا** مَا قَالَ الْقَرَأُ أَنْ مَعْنَاهُ الْحَجُّ فِي أَشْهُرٍ
 مَعْلُومَاتٍ يَعْنِي أَنْ أَحْرَامَ الْحَجِّ فِيهَا لِأَنْ يُقَدِّمَ أَحْرَامَ الْحَجِّ عَلَى الْأَشْهُرِ
 وَأَنْ كَانَ بِحُجُورِ عِنْدَنَا لَكِنَّهُ يَكُنْ وَأَمَّا قُلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ أَفْعَالَ الْحَجِّ يَتَّبِعُ
 فِي حِمَّةِ أَيَّامٍ يُعْلَمُ أَنْ الْمُرَادَ مِنْهُ الْأَحْرَامُ وَالشَّائِي مَا قَالَ السَّيِّحُ
 أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ مَعْنَاهُ الْحَجُّ حَجُّ أَشْهُرٍ يَعْنِي أَنْ أَفْعَالَ الْحَجِّ مَا وَقَعَ فِي
 أَشْهُرِ الْحَجِّ أَيْ الْمَعْتَبَرُ مِنَ الْأَفْعَالِ هُوَ الْوَاقِعُ فِي الْأَشْهُرِ لَا بِحُجُورِ عَيْنٍ
 تَجَرَّاهُ وَلَا يَتَّبِعُ مَوْقِعَهُ كَقَوْلِكَ الْفَقِيهَ أَبُو حَصَفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَالشَّاعِرُ زُهَيْرٌ وَالْمَالِئُ مَا قَالَ صَاحِبُ الْهَافِ فِي وَقْتِ

الْحَجُّ أَشْهُرٌ كَهَوْلِكَ الْبَرْدُ شَهْرَانِ لِمَا لَكَ رَحِمَهُ اللَّهُ ظَاهِرُ الْأَيَّةِ
 لِأَنَّ الشَّهْرَ يَتَّبِعُ عَلَى الْكَامِلِ لَا عَلَى النَّاْقِصِ **وَلَا يَبُوءُ رَحِمَهُ اللَّهُ**
 أَنْ الْحَجَّ يَفُوتُ بِفَوَاتٍ يَوْمَ عَرَفَةَ فَلَوْ كَانَ يَوْمَ الْخَمْرِ لِلشَّهْرِ لَمَافَاتُ
 بِفَوَاتٍ يَوْمَ عَرَفَةَ وَلَسَا مَا رَوَى فِي الصَّحِيحِ الْحَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ
 وَلَا أَنْ الْحَجَّ يَفُوتُ بِفَوَاتٍ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَلَوْ كَانَ الْوَقْتُ
 بَاقِيًا إِلَى حَزْزِ الْحَجِّ لَمَافَاتُ لِأَنَّ الْعَادَةَ لَا تَفُوتُ مَا دَامَ وَقْتُهَا
 بَاقِيًا فَعَلِمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْأَشْهُرِ شَهْرَانِ وَبَعْضُ الْمَالِئِ أَعْنَى الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
 مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَقَدْ رَوَى مِثْلَ قَوْلِنَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ وَأَبْنِ
 عُمَرَ وَأَبْنِ الزُّبَيْرِ وَالشَّعْبِيِّ وَأَبِي رَهِيمٍ النَّخَعِيِّ وَالضَّحَّاكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَوَاهُ
 الْجَصَّاصُ فِي شَرْحِ الطَّحَاوِيِّ فَإِنْ قُلْنَا كَيْفَ جَاؤَ ارَادَةُ الشَّهْرِ
 وَبَعْضُ الْمَالِئِ قُلْنَا لِأَنَّ ارَادَةَ الْخَاصِّ مِنَ الْعَامِ جَائِزٌ إِذَا دَلَّ
 الدَّلِيلُ وَقَدْ دَلَّ النُّقْلُ وَالْعَقْلُ لِمَا مَرَّ وَالْأَشْهُرُ عَامٌ كَوْنُهُ جَمْعًا
 كَقَوْلِكَ رَجُلٌ خَلَّافٌ مَا لَوْ قِيلَ لِأَنَّهُ أَشْهُرٌ حَيْثُ لَا جُوزَ ارَادَةُ
 الْبَعْضِ لِأَنَّهُ اسْمٌ خَاصٌّ لَوْ دُرِيَ مَعْلُومٌ لَا يَحْتَمِلُ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ

قال ابو يوسف رحمه الله ستعين اشهر الحج من السنة الاولى
لوجوب الاداء اذا تمكن منه وقال محمد رحمه الله لا يتعين وسعته
الناخير وعزى الى حنفى رضي الله عنه روايان كذا قال شمس الاجم
لمحمد رحمه الله ان الحج فرض العمر بديل حديث الا فرغ من حاسر وهو
فرض لا يتكرر ولا تتعين السنة الاولى ولا يي يوسف رحمه الله
ان الحج لما لم يكن متكررا واشهر الحج من السنة الاولى صاحبه للاداء
ولا مزاح لها وجوته الى السنة الثانية فيها شك فتعين الاولى
وقال في التيسير اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من
ذي الحجة وانما التيسير باعيانها في الآية لا بها كانت معروفة
عندهم على ما توارثوا الا انهم كانوا يدخلون فيها فنبهوا على انها
هي اوقاتهم وزعموها واطلق اسم الاشهر على شهرين وبعض
الثالث لانه ذلك اكثرها وحوز اطلاق اسم الشيء على اكثره كقولك
المرار فلان من ثلاثة ايام وهو بعد في الثالث وبيان النسبة
ما قال ابو بكر الرازي في اصوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حج
من السنة الثانية التي حج فيها ابو بكر رضي الله عنه خطب عرفات

فقال

فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السما
والارض فروي في معنى ذلك ان الحج قد كان في تلك السنة
الى وقت الذي ابتدأ الله الحج فيه حين امر به ابراهيم عليه السلام
وقد كان المشركون قبل ذلك يفسئون الشهور فيتفوق الحج
في اكثر السنين في غير وقته المأمور به وانفق عوده الى وقته
المفروض فيه السنة التي حج فيها النبي صلى الله عليه وسلم والثاني
مما يتعلق بالبحث في هذا المقام تعلم في مواضعه ان سأل الله تعالى
والله اعلم كتبه العبد الضعيف قوادرا لارارى في العشر الاول
من شهر رجب لفرده سنة خمس وسبعين بدمشق المحرور حسنها الله

هذه رسالة

ردادة البدع في بيان مسايل اجاب عنها العبد الضعيف ابو
حنيفة امركاتب بن امير عمر العبد المدعو بقوام القاراني الاتقاني
سبح الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على نعمه الوافرة ومنحه المتواترة والصلاة والسلام
على سيد الاولين والاخرين وعلى اله واصحابه الطاهرين الاكرمين